

בס"ד

שיעורי הגר"א עוזר שליט"א  
ראש ישיבת אתרי

בענין:

**'המהדרין'  
בנר חנוכה**

- רצה -

נמסר בש"ק חנוכה פרשת מקץ ה'תשע"ג

עיצוב גרפי ועימוד: תמנתי עיצוב גרפי

ב'ר"ל שבת פרשת ויגש יחל השיעור בשעה: **9:00** ויהיה בענין:

**צום י' במטבת**

לקבלת השיעורים באימייל יש לכתוב בקשה לתמנתי: [timnal@zahav.net.il](mailto:timnal@zahav.net.il)

## ‘המהדרין’ בנר הנוכה

[פלוגתת הראשונים בפירוש ‘המהדרין מן המהדרין’]

ניכר מספר הימים - כתב הגר"א בבאורו<sup>1</sup> שהדבר תלוי בפלוגתא דתרי אמוראי בגמרא שם בטעמייהו דב"ש וב"ה, אם כנגד הימים או טעמא דב"ה משום דמעלין בקדש ואין מורדין. וכן הביאו בגמרא משני זקנים שהיו בצידי, אחד עשה כב"ש ואחד עשה כב"ה, זה נותן טעם לדבריו כנגד פרי החג וזה נותן טעם לדבריו דמעלין בקדש ואין מורדין. ונראה דפליגי בהכי; אם הטעם כנגד מספר הימים, הרי כשרבים בני הבית אין היכר לימים, אבל אם מטעם מעלין בקודש, לא אכפת לך בהיכר הימים. וא"כ זהו טעמו של הרמב"ם שגם המהדרין מן המהדרין מדליקים כמנין בני הבית, שנקט לעיקר הטעם דמעלין בקודש ואין לחוש להיכר מנין הימים. וכתב הגר"א שגם מהרי"ף נראה כן, שהביא הנך טעמים וגם מעשה דשני זקנים בצידי, והרי אין דרכו להביא אלא הנוגע להלכה - אלא להורות בא שאין להקפיד על היכר הימים כי עיקר הטעם משום מעלין בקודש הלכך מדליקים כמנין בני הבית ומוסיף והולך.

**וְלִפִּי** זה כתב בבית הלוי (שם כב) נפקותא להלכה, כשאין לו די נרות, כגון שיש לו בלילה השלישי רק שתי נרות; אם טעם ההידור הוא כנגד מנין הימים, אין לו להדליק שתיים שהרי אין בכך היכר הימים אלא ידליק אחת, ואילו לטעם ‘מעלין בקדש ואין מורדין’ - אם נקוט שהוא טעם העומד בפני עצמו כנ"ל - ידליק שתיים דעכ"פ אין לו להוריד בקודש, לפחות מהלילה הקודם. ובמשנ"ב (תרעא סק"ה) פסק כהח"א שבאופן זה ידליק לפי"ו לחלק בין כבו נרות ההידור כולם שאין זקוק לה לכו"ע ובין כבו מקצתם שזקוק להדליק מה שכבה או לכבות את הדולקים]. וצ"ע מאין לחדש כן. והרי באופן זה שהוא ביום השלישי ויש לו רק שני נרות ויש שם שני בני בית, וכי אין יכול להיות מן המהדרין ולהדליק נר לכל אחד - הגם שבוה נראה שמקלקל מנין הימים. וא"כ גם כשיש לו שלשה אנשים או יותר, ורוצה להדליק רק על שנים, מסתבר שיכול ולא נאמר לו להדליק רק אחד, שהרי אין לנו כל ענין וצורך בידיעת אנשי הבית. וא"כ כשם שאם אין לו די נרות לקיים מנין הימים, ויכול להדליק כמנין בני הבית שרצוה. כמו כן כשהוא לבדו, אין סברא שמגרע בכך שמדליק שני נרות, דמנין הימים אינו מהוה סיבה שלא ידליק. [נראה לפי"ו שמי שאינו יכול להדליק את מנין הנרות במקום אחד, ידליקם בשנים ושלשה מקומות ומקיים בזה הידור הגם שאין ניכר מנין הימים. וכן מי שיש לו נר אחד בלבד והדליקו וכבה בתוך הזמן, אעפ"י שכבתה אין זקוק לה, ידליקו שוב כדי להיות מן המהדרין].

אך הכת"ם נתן טעם חדש, שאם מדליק שתיים בלילה השלישי מגרע בעיקר התקנה ומטעם הנס וע"כ צריך להדליק אחד [והוציא מטעם זה דין חדש, שאם הדליק שתיים ונדומן לו נר נוסף מחויב הוא להדליקו בעוד השתיים דולקים, דמתמרינן עליה לתקן את אשר עיוות. וכן חידש (בס"י קלד) לפי"ו לחלק בין כבו נרות ההידור כולם שאין זקוק לה לכו"ע ובין כבו מקצתם שזקוק להדליק מה שכבה או לכבות את הדולקים]. וצ"ע מאין לחדש כן. והרי באופן זה שהוא ביום השלישי ויש לו רק שני נרות ויש שם שני בני בית, וכי אין יכול להיות מן המהדרין ולהדליק נר לכל אחד - הגם שבוה נראה שמקלקל מנין הימים. וא"כ גם כשיש לו שלשה אנשים או יותר, ורוצה להדליק רק על שנים, מסתבר שיכול ולא נאמר לו להדליק רק אחד, שהרי אין לנו כל ענין וצורך בידיעת אנשי הבית. וא"כ כשם שאם אין לו די נרות לקיים מנין הימים, ויכול להדליק כמנין בני הבית שרצוה. כמו כן כשהוא לבדו, אין סברא שמגרע בכך שמדליק שני נרות, דמנין הימים אינו מהוה סיבה שלא ידליק. [נראה לפי"ו שמי שאינו יכול להדליק את מנין הנרות במקום אחד, ידליקם בשנים ושלשה מקומות ומקיים בזה הידור הגם שאין ניכר מנין הימים. וכן מי שיש לו נר אחד בלבד והדליקו וכבה בתוך הזמן, אעפ"י שכבתה אין זקוק לה, ידליקו שוב כדי להיות מן המהדרין].

אם כי אינו מוכרח, כי כשא"א בענין אחר אפשר דמ"מ עדיף להרבות נרות כמה שאפשר, די"ל שעיקר ההידור הוא בהרביית הנרות, אלא שתקנו מספר מסויים כנגד הימים. ונראה דזהו טעמם של הסוברים לברך על כל נר נוסף שהביאו לו כשלא היתה דעתו בברכה הקודמת (כן נקטו כמה אחרונים עפ"י אבודרם, כדלהלן), הגם שאינו מקיים ההידור כמאמרו, מ"מ יש מעשה מצוה הדלתק נר חנוכה בכל נר נוסף שמוסיף.

[דוגמא לדבר, מאה ברכות בכל יום - נראה שגם כשאינו יכול להשלים מאה ולקיים התקנה כמאמרו, כל מה שיכול להרבות בברכות, בכלל התקנה הוא. וז"ל הגר"ח"ק שליט"א במענה לשאלה זו: 'ע' רמב"ם סוף ה' ברכות, לעולם ירבה אדם בברכות הצריכות - משמע שיש בוה ענין'. עכ"ל. ונראה לכאורה גם לענין ד' כוסות, שאם מנוע לשתות כל הארבע, ישתה כמה שיכול, ואף יברך על כל כוס לדעת הסוברים דמברך על כל אחת מהארבע - והוה מה דאמרינן (בפסחים קט"ו) 'ארבעה כסי תקינו רבנן דרך חירות, כל חד וחד מצוה באפי נפש' - למאי הוסיף כאן הטעם ד'דרך חירות', אלא להלגיש כי גדר התקנה להרבות בין דרך חירות [אלא שצקבו הריבוי בארבע], והוא הוא הטעם דכל חד מצוה באפי נפש].

אכן בעיקר הדבר י"ל דס"ל להרמב"ם דלא כעיקר הנחת התוס', שאף לפי טעמא דכנגד נוסף לא בעינן היכרא, שאין גדר ההידור להראות הימים אלא שבכל יום שיוצא תקנו להדליק נר נוסף מפני המשך הנס.

**א** ת"ר מצות חנוכה נר איש וביתו, והמהדרין נר לכל אחד ואחד, והמהדרין מן המהדרין - בית שמאי אומרים יום ראשון מדליק שמנה מכאן ואילך פוחת והולך ובית הלל אומרים יום ראשון מדליק אחת מכאן ואילך מוסיף והולך (שבת כא:). דעת התוס' דהמהדרין מן המהדרין אינם עושים כמהדרין וב"ש וב"ה לא קיימי אלא אנר איש וביתו, דאיכא היכרא כשמוסיף והולך או מחסר כנגד הימים, אבל אם עושה נר לכל אחד אפילו יוסיף מכאן ואילך ליכא היכרא, שייסברו שכך יש בני אדם בבית. אבל דעת הרמב"ם (חנוכה ד,א) שהמהדרין מן המהדרין עושים נמי כמהדרין ומדליקים נר לכל אחד מאנשי הבית ומוסיפים והולכים בכל לילה, כגון שהיו אנשי הבית עשרה, בלילה הראשון מדליק עשרה נרות ובלילה השני עשרים כו'.

**ונפסק** בשלחן ערוך (תרעא,ב) כשיטת התוס' שמוסיף והולך נר בכל לילה ולילה, ואפילו אם רבים בני הבית לא ידליקו יותר. ואילו הרמ"א הביא שכל אחד מבני הבית ידליק, וכן המנהג פשוט באשכנז. וכתב הט"ז שיש כאן חידוש במנהג, שהספרדים נוהגים כהתוס' והאשכנזים כרמב"ם - דבר שלא מצאנוהו בשאר מקומות.

**והנה** כמה שבני ספרד נוהגים כהתוס' - אין תימה, שכבר כתב הרמב"ם שם שהמנהג פשוט כן בכל ערי ספרד [אלא שדעתנו להלכה שלא כפי המנהג]. ובודאי נעשה כן על פי חכמיהם שפירשו כהתוס'. ונראה שגם המנהג שנהגו באשכנז, יסודו ומקורו בדברי הקדמונים שבאשכנז בפירוש 'מהדרין מן המהדרין', ולא על פי הרמב"ם נהגו כן, כי באמת הן שיטות החלוקות בעיקרן, שיטת הרמב"ם ושיטת האשכנזים, וכפי שיבואר.

**וי"ש** להקדים תימא נוספת, שהמשנ"ב (תרעא סק"י) בשעה"צ אות יב) דן בגוונא שלבעה"ב יש די נרות לקיים מהדרין מן המהדרין ואילו לשאר בני הבית אין באפשרותם אלא להדליק נר אחד לכל אחד או לצאת בהדלקת בעה"ב. וכתב שעדיף שידליק כל אחד לעצמו ובוזה יהיו מה'מהדרין' ולא 'מהדרין מן המהדרין' - הרי שנקט שאם אי אפשר לקיים את שני ההידורים עדיף לקיים ה'מהדרין'. וזה תימא, הלא להתוס' לעולם הם תרתי דסתרי ועל כן נקטינן דמהדרין מן המהדרין עדיף כמפורש בגמרא [ובחזושי הר"ן] הסביר בטעם הדבר שפעמים שבני הבית מועטים ואם יעשה כמהדרין מן המהדרין ידליק נרות יותר מן המהדרין]. ובוזה לא מצינו שום חולק על התוס', שהרמב"ם אינו חולק אלא כשאין סתירה וסובר שעושה את שני ההידורים, אבל באופן שאין די נרות הלא עדיף לקיים את המהדרין מן המהדרין כלהתוס'. ותימא שנקט המשנ"ב להפך. אכן לכשיתבאר הענין נראה כי דברי המשנ"ב נהירים ולא קשיא מידי.



[נידון ההקפדה על היכר הימים]

**והנה** בישוב קושית התוס', הלא אם ידליק כמספר בני הבית אין

א וכן הביא הר"ן שם בשם הרא"ה, וכתב שהמנהג כן.

**ועוד** הקשה שם, הלא הרמב"ם כתב שמדליק לפי מנין כל בני הבית, אנשים ונשים, ואילו למנהג אשכנז אין האשה נוהגת להדליק בנוסף לבעלה [כמו שכתבו אחרונים מטעמא דאשתו כגופו, ומובא במשנ"ב], הרי להדיא שאין זו שיטת הרמב"ם שמדליק לפי מנין בני ביתו אלא ההידור הוא שכל אחד מבני הבית הזכרים מדליק בעצמו [והרי בפשוטו הא בהא תליא, שאם האחד מדליק כנגד אנשי הבית, אין לחלק בין הזכרים לנקבות, ורק כלפי ההידור להדליק בעצמו, ע"ז אמרינן דאשתו כגופו ויוצאת בהדלקתו]. ותימה א"כ מה מקורה של שיטה זו, שאינה לא כהתוס' ודעימיה ולא כהרמב"ם.



[הסבר הגרי"ז; קיום 'הידור' בנפרד מקיום המצוה]

**ב** והנה הגרי"ז (בהל' חנוכה) כתב לבאר דברי הרמ"א על פי מה שנחלקו הראשונים אודות הידור מצוה בחיתוך ציצין שאין מעכבים את המילה; דעת הרמב"ם (מילה ב,ד) שהמל ושייר ציצין שאין מעכבים את המילה ופירש, אינו צריך לחזור ולחתכם, אף לא בחול. ואילו דעת רש"י (בשבת קלג) והטור (יו"ד רסד) שחזור, ורק בשבת אינו חוזר. [וכבר פירש השאג"א (נ) את סוגית הגמרא שם אליבא דהרמב"ם]. ופירש בבית הלוי (ח"ב מז) שלדעת הרמב"ם דינא ד'הידור מצוה' שייך רק בשעת העיסוק במצוה אבל קיום הידור בלא עיקר ליכא, הלכך משסילק ידו מן המילה וכבר איננו עסוק בה, אין בחיתוך הציצין קיום הידור במצוה. [והוי כמי שנטל ארבעה מינים ויצא ידי חובתו, שאין הידור במה שיטול שוב מינים מהודרים, שהואיל וכבר נתקיימה המצוה מקודם ועתה אינו מקיים המצוה, אין בזה הידור-מצוה]. ובדעת רש"י והטור, פירש הגרי"ז שנקטו שיש הידור אף שלא בשעת העיסוק בעיקר המצוה. [ויש להוסיף דודאי גם רש"י והטור מודו שאין הידור במקום דליכא מצוה כלל, כגוונא שנטל ד' מינים וכבר יצא ידי חובתו אלא שדעתם כדפירש בבית הלוי שסוברים שקיום מצות מילה היא בתוצאה, שיהא האדם מהול, הלכך שפיר יש מקום להדרה גם לאחר מעשה המילה, שהרי קיומה נמשך גם לאחר מכן. וכבר נתבאר הדבר במק"א].

**ואם** כן, הרמב"ם לשיטתו הוכרח לפרש שאחד מדליק כמנין בני הבית, דכולא הדלקה אחת היא, שהרי אם כל אחד ואחד מדליק, נמצא שההדלקה השניה שהיא רק משום הידור, נפרדת מעיקר המצוה, וזה אי אפשר לשיטתו. לא כן הרמ"א שפסק (ביו"ד רסד,ה) כרש"י והטור שחזור בחול על ציצין שאינם מעכבים משום הידור מצוה, שפיר מצי לפרש הגמרא 'נר לכל אחד ואחד' - שכל אחד ואחד מדליק נר, ואין לחוש במה שההידור מתקיים בנפרד מהמצוה.

**והנה** נקט הגרי"ז שם שדין 'מהדרין' האמור בנר חנוכה, היינו דינא דהידור מצוה שבכל התורה, משום 'אנוהו' - התנאה לפניו במצוות (כדילפינן בשבת קלג:), אלא שהואיל ואמרינן (בב"ק ט) הידור מצוה עד שליש במצוה, והרי בנר חנוכה לעולם תוספת המהדרין אינה פחותה מדמי כל המצוה כולה, בהוספת נר נוסף - בהכרח שדין 'הידור' שבכאן הוא רשות ולא חובה

**וברעת** התוס' שהקשו, פירש בבית הלוי (שם בדף כא) שנקטו שגם לפי הטעם ד'מעלין בקודש' תקנו כנגד הימים, אלא שהטעם ד'מעלין' בא לנמק מדוע לעשות כנגד הימים היוצאים ולא כנגד הנכנסים, כי יש להעלות ולא לירד [ולבית שמאי איפכא, לכך תקנו כנגד הימים הנכנסים - כנגד פרי החג שפוחתים והולכים], ואין הטעם ד'מעלין בקדש' עומד לעצמו. ועל כן שפיר הקשו התוס' שאם ידליק לכל אחד מבני הבית לא יהא היכר למנין הימים.



[מנהג בני אשכנז]

[הקושיות על הרמ"א]

**הנה** נתבארו שני השיטות בטעמיהן, שיטת הרמב"ם ושיטת התוס'; האם 'המהדרין' מן המהדרין' נוהגים כ'המהדרין' נר לכל אחד ואחד, ומוסיף והולך, אם לאו. ואולם דברי הרמ"א עדיין צריכים באור, כפי שתמה הגר"ד מנובהרדוק (בספרו גליא מסכת סי' ו), דלא כתב הרמב"ם אלא שבעל הבית מדליק כמנין כל בני הבית וכמנין הימים, אבל לא שמענו שכל אחד ואחד מבני הבית מדליק לעצמו.

**וברבית** הלוי (לדף כג) עמד בזה מדנפשיה וכתב שאף לדעת הרמ"א מעיקר דינא דגמרא היה אחד מדליק לפי אנשי הבית, ולא היתה שום סברא שכל אחד מבני הבית ידליק בעצמו ולאפושי בברכות, אך סובר הרמ"א שזה נכון בזמן הראשונים שהיו מדליקים מבחוץ בטפח הסמוך לפתח ולא היו יכולים להדליק כל אחד לעצמו במקום מיוחד, שהרי פתח אחד לכולם, אבל עתה שמדליקים בפנים, אם כן להנוהגים כהרמב"ם טוב יותר שכל אחד ידליק בעצמו נרותיו ובמקום מיוחד (וכמו שכתב הרמ"א ממוהר"א מפראג), כדי לצאת בזה מידי קושית התוס' לעשות היכרא למנין הימים.

**ויש** להעיר לפי זה, שכעת שחזר המנהג למקומו להדליק מבחוץ, בדין הוא לחזור לעיקר דינא שבעה"ב לבדו מדליק, והרי לא מצינו מי שמערער על המנהג הרווח בכל מקום שכל אחד ואחד מדליק. וביותר קשה, שהרי הנידון הוא לא רק מי יעשה המעשה [שבדאי אפשר לעשותו על ידי אדם אחד או ע"י כמה אנשים] אלא הקושיא על מנהג זה היא כיצד כל אחד ואחד מברך בפני עצמו, והלא עיקר התקנה היא שאחד מדליק כמנין בני הבית ומברך ברכה אחת, ומנין המקור לחדש הדלקה פרטית לכל אחד בברכה. ואכן בספר גליא מסכת הנ"ל פקפק מאד על מנהג בני אשכנז מחמת זה וחשש בו לברכה לבטלה.

ה לכא' נראה שאם נוקטים שיש לברך על נר ההידור כדלהלן, לא רק שאין כאן ברכה לבטלה אלא אף לא ברכה שאינה צריכה, שאמנם יכולים לצאת כולם בברכת האחד, אבל כיון שכל אחד חפץ להשתתף במצוה בעצמו, מאן יימר דאסור בכה"ג לברך בעצמו. וקצת דומה זה למה שנוהגים רבים לבלי פסח [ובשאר שבתות] שכ"א מקדש ומברך על הכוס בעצמו, הגם שיכולים כולם לצאת מן האחד בשמיעה. וכן בליל יוה"כ מברך כ"א בלחש ברכת הומן. כי נראה שאין מצות נר חנוכה מוטלת על בעה"ב לבדו, אלא כל אחד מבני הבית מחויב שיהא נר אחד בבית, [ונראה שזו כוונת הרמב"ם 'כל בית ובית מדליק נר אחד' - כלומר חובת כל בני הבית כאחד היא. וכמו שכתב בהלכה ג: 'כל אנשי הבית מדליקין נר אחד בלילה הראשון'. וע"ע העמק שאלה יתרו נד, ד]. וא"כ שפיר יש מקום לכל אחד להשתתף בהדלקה, וממילא אם רוצה מברך. (ועיקר הדבר כבר מבואר בט"ז תרעז סק"א שגם במקום שיכול האחד לברך ולהוציא חברו, אין איסור אם חברו מברך לעצמו). וע"ע במקו"ח תנו בחדושים סק"ה שהאריך בכגון זה לענין חלוקת עיסה להפרשת חלה ע"י כמה נשים. ואף לדעת האומרים שאין לברך על נרות הידור מאחר וכבר קיים עיקר המצוה, אפשר שאם מדליקים כולם כאחת שפיר דמי לברך לכו"ע. [ונראה לכאורה שכן ראוי לעשות, לצאת בזה גם דעת הרמב"ם ודעימיה]. וכמו כמה אנשים הבונים מעקה כאחת, כל אחד חלק אחר, לכאורה נראה שיכולים מדינא לברך כל אחד לעצמו.

ויתכן שרק במקום סיבה מסוימת מותר לעשות כן, כגון שרוצה למהר בעשיית המעקה או בהדלקת הנר, אבל בלא"ה אין לאפושי בברכות, וכמו שנוהגים בעירוב תבשילין שבעה"ב מניח לכל בני הבית ואין כאו"א מניח ומברך לעצמו.

**וביותר** קשה מדברי הרמב"ם בתשובה המובאת באבודרהם (סדר תפלת חנוכה) ובעוד פוסקים (ע' מג"א תרנא סקכ"ה ועוד), אודות מי שהדליק נר אחד ואחר כך נזדמן לו נר נוסף, והוא רוצה להיות מן המהדרין - מדליק אותו בברכה, אם לא נתכוון מתחילה עליו. וכן בכל נר נוסף שנזדמן לו - מברך עליו כשמדליקו. הרי שלדעת הרמב"ם יש קיום להידור אף על פי שכבר יצא עיקר המצוה מקודם לכן. [אמנם יש להעיר שבשו"ת פאר הדור (קיא) מובאת תשובה להרמב"ם באופן שונה, ולפי אותה תשובה אין זה ענין לנידון דידן כלל, אלא שבמהדו' בלאו (רכב) מובא בדומה לנוסח שבאבודרהם].

[ברכה על נרות נוספים; הוספת נרות פחות ממנין הימים]

**והנה** שמעינן מדברי הרמב"ם הללו כמה חידושים; ראשית, מוכח שדעתו שגם כשאין לו נרות כפי מנין הימים, מדליק כפי מה שיש לו, ומקיים בזה הידורא [וכן למד ממנו בשו"ת כת"ס הנ"ל, אלא שלמסקנת דינא נטה מדעה זו כנ"ל], וכמו שנקט באבי עזרי בסברא פשוטה, ודלא כהחיי-אדם בית הלוי ומשנ"ב. וזה תואם עם הסבר הגר"א בשיטתו שאעפ"י שאינו מדליק כמנין הימים אין לחוש, אלא כל שמרבה יותר מנר אחד מקיים בזה הידור, דעיקר טעמא משום מעלין בקודש ואין מורידין<sup>ט</sup>.

**ועוד** למדנו מתשובה זו שלדעתו מברכים על ההידור בנר חנוכה הגם שכבר יצא ידי חובתה. וכן נקט הא"ר (סוס"י תרעב) עפ"י האבודרהם הללו, דלא כהפר"ח. ואמנם המח"ש (ר"ס תרעו) כתב על דברי הרמב"ם שהם חידוש בעיניו כיון שעיקר המצוה קיים בנר ראשון, למה יברך שוב על הנרות דמהדרין. וכן תמה הפמ"ג (במ"ז סק"ב). וא"כ דברי הרמב"ם צריכים באור, דודאי בכל התורה אין מברכים על ההידור.

**ועוד** צריך באור בעיקר דברי הרמב"ם, הלא לשיטתו אין חוזרים על ציצין שאין מעכבים, ומדוע כאן מדליק שוב כדי לקיים מנהג המהדרין, אעפ"י שכבר סילק ידו מן המצוה.



[גדר 'מהדרין' ו'מהדרין מן המהדרין' בנר חנוכה: אופני קיום נוספים לעיקר המצוה]

**ע"כ** בן נראה כפי שהארץ בגליא מסכת (שם) שגדר 'מהדרין' בנר חנוכה לאו היינו דינא ד'הידור מצוה' האמור בכל

ט וסתמא דמלתא משמע שאפילו הריד ממנין של אמש, יש בזה קיום הידור במדה מסוימת, שלכך מדליק ומברך אעפ"י שיש לו רק נר נוסף אחד, וכגון ביום החמישי מדליק את השני בברכה הגם שאתמול הדליק ארבע והיום שנים. [ושמענו מכאן לכל כה"ג, דאינה דומה הורדה מועטת להורדה מרובה, הלכך גם במקום שמוכרח להוריד בקודש, יש להוריד כמה שפחות].

י לולא דברי האחרונים (א"ר ומח"ש. ואלם במג"א נראה שאין מוכרח שנקט כדבריהם) היה נראה דלא מייירי הרמב"ם כלל בנרות של הידור, שאינם מוכרחים כלל בדבריו וקשה לומר שהבליע כמה חידושים גדולים שנחלקו בהם הפוסקים, בלא להזכירם כלל: שמדליקים נרות הידור בברכה, ומדליקים נר הידור גם כשאין לו די נרות, ומברכים עליו. וזו לשונו: 'מי שהדליק נר חנוכה ובירך עליו ואח"כ הדליק נרות אחרות - אם צריך לחזור ולברך או לא, וכן פעם אחר פעם. והשיב שזה הענין חוזר לכוונת המברך כמו בשאר ברכות, אם כשהדליק נר חנוכה וברך עליו היתה כוונתו להדליק נרות אחרות - ברכה אחת לכלן, ואם בירך והדליק ואח"כ נזדמנו לו נרות אחרות להדליק - מברך בכל פעם ופעם.' וי"ל דמייירי כגון שמדליק נרות נוספים בבית אחר או בשליחות של אחר [ויתכן שאף בנר שמדליק בפתח אחר משום החשד, אם לא נתכוון אליו תחילה - מדליק בברכה, שהרי מתיירב בדבר מתק"ח ומקיים בכך מצוה. ומש"כ הרמ"א (סוס"י תרעא) שמדליק בלא ברכה - היינו מפני שהברכה הראשונה עולה בסתמא גם עליו. וכע"ז כתב הגרש"א (מנח"ש תנינא נח) שמברכים על נר זה ברכת הוראה מפני שהוא חיוב גמור מתק"ח. ונראה כמו"כ שכל דיני נ"ח עליו]. ולפי"ז אין מדבריו כל ראיא לכל הנידונים הנ"ל. גם לפי"ז תשובה זו מכוונת עם התשובה שבפאר הדור (קיא) דמייירי להדיא במדליק בבית נוסף. וכן מורה פשט הלשון 'אפילו מאה פעמים' שבמהדו' בלאו. ונראה שכן למד הפר"ח בדעתו שהרי נקט בפשיטות שאינו מברך על ההידור, ולא העיר כלום מדברי האבודרהם. וכן הביה"ל הח"א והמשנ"ב וערוה"ש. וא"כ נראה שגם הגר"י נקט כן.

כבעלמא. ובוזה פירש הגר"י דברי רבנו חננאל בשבת ובב"ק שהביא הך דמהדרין בנר חנוכה לענין הידור מצוה שבא להדרה יותר משליש במצוה שאינו מחוייב.



**וי"ש** תמהים על דברי הגר"י (ע' אבי עזרי שם, ועוד) שהרי כתב שם שלדעת הרמ"א שכל אחד ואחד מדליק בפני עצמו, אין המדליקים יוצאים בנרו של בעל הבית אלא היא הדלקה מיוחדת לכל אחד בפני עצמה [שלא כלהרמב"ם שהיא הדלקה אחת], שעל כן כל אחד ואחד מברך לעצמו, כי הוא מקיים המצוה בהדלקתו ואינו יוצא בהדלקת בעל הבית [וכפי שנקטו הפר"ח (סוס"י תרעב) ורעק"א (בשו"ת תנינא יג) שאין לברך על הידור מצוה בלבד, דלא כהאליה רבה - וא"כ הלא על כרחך שמכוונים שלא לצאת בברכת בעה"ב כדי שיוכלו להדליק בעצמם בברכה]. וקשה אם כן מהו זה שכתב שיש כאן נידון של עשיית 'הידור' בלא 'עיקר', שלכך להרמב"ם אין שייך לעשות כן ולהרמ"א שייך, והלא הוא גופא מפרש שהמדליקים בעצמם אינם יוצאים בהדלקת בעה"ב אלא מקיימים בעצמם גם את עיקר המצוה.

**אך** הא לא קשיא, דודאי כוונת הגר"י לומר שעצם סוג הידור שכזה, שלא לצאת בהדלקת בעה"ב כדי להדליק בעצמו, זהו 'מעשה הידור' שלא בשעת המצוה, ולשיטת הרמב"ם שאינו חוזר על ציצין שאין מעכבים לא מצינו סוג הידור כזה, ורק לשיטת הרמ"א שחוזר עליהם שפיר מצינן לפרש שאף אופן כזה של הידור, שמכוין שלא לצאת כדי להדליק בעצמו, יש בו קיום ד'הידור מצוה'. ודוק.

**וביותר** יש להטעים הדבר, על פי מה שבארנו בענין הידור מצוה' ביסוד פלוגתת הרמב"ם ורש"י, שלהרמב"ם גדר דין הידור מצוה הוא כסעיף מסעיפי כל מצוה ומצוה, וחייב הידור נכלל בחיוב המצוה גופא, מצוה ליטול לולב, ומצות הלולב שיהא מהודר; מצוה לכתוב ספר תורה, ומצוותו לעשותו נאה, וכן הלאה [וכפי שבאר הגר"י ריש נזיר]. שעל כן כשכבר נעשתה המצוה ועברה לה, אין מקום לקיים כעת הידור בפני עצמו. לא כן לרש"י והטור, 'הידור מצוה' הוא דין העומד בפני עצמו, להדר המצוות כולן, ושפיר שייך לקיים דין זה במנותק מעשיית עיקר המצוה. אם כן לפי"ז מבוארים היטב דברי הגר"י, שבודאי אין מקום לפי הרמב"ם לומר שמדין 'הידור מצוה' הנכלל במצוה גופא, שלא לצאת במצוה כדי לקיימה בעצמו, כי כל מהות הידור נאמר כסעיף בעשיית המצוה, ואי אפשר שמסעיפי המצוה יוכלל שלא לצאת בה.



[הערות על מהלך הגר"י]

**א** אלא שמ"מ יש להעיר על דברי הגר"י מצדדים אחרים. ראשית, קצת קשה להעמיס כל זאת בדברי הרמ"א הסתומים, לומר שנטה מפירוש הרמב"ם וחדש מדנפשיה פירוש אחר בגמרא לפי מה שפסק בהלכות מילה דחוזר על ציצין המעכבים.<sup>ח</sup>

ז בשיעור קצו.

ח ויש שהעירו מהמבואר במשנ"ב (שלא סק"א) שגם כשאחד מל ואחר פורע נחשב שעדיין לא סילק ידו מן המילה וחוזר על ציצין אפילו בשבת שעדיין לא נגמרה המצוה. וא"כ הכי נמי הדלקת האחרים יתחשב הידור במקום המצוה. אך נראה דל"ק, דאם נר לכאו"א מתפרש באופן זה שמדליקים כולם בשעה אחת, א"כ הדרין לסברא דחידא הדלקה היא, מה לי ע"ז אדם אחד או ע"ז כמה, ואין לברך אלא ברכה אחת, דומיא דמילה ופריעה בשנים, שאחד מברך (בי"ד רסח,ה).

‘מהדרין’ מקיים את עיקר חיובו באופן זה של הדלקת נרות כמספר הימים.<sup>10</sup>



[נידון החלוקה בין נר-עיקר לנרות-ההידור]

והנה המנהג הרווח בסדר הדלקת הנרות הוא כמו שנפסק בשלחן ערוך (תרעו,ה) ממהרי"ק, שבכל יום מתחילים להדליק מהנר הנוסף [שהוא בשמאל, כדי לפנות לימין]. ואולם הגר"א חלק על כך ונקט שלעולם יש להתחיל מהנר העיקרי, בטפח הסמוך לפתח, שהרי זה עיקר המצוה ואילו שאר הנרות של הידור הם, ואין להניח עיקר המצוה ולברך על הרשות בשביל להיות פונה לימין. וטעם מנהג העולם מתבאר לפי האמור, שאין הנרות חלוקים לנר של עיקר ונרות של הידור, אלא ככולן כאחת מתקיימת עיקר המצוה, למי שבא להיות מן המהדרים.

והגר"א שחלק נקט דלא כאמור אלא נר אחד הוא עיקר והשאר הידור, וזהו שציין בהמשך דבריו: ‘וע’ סי’ תרע"ד ס"א בהג"ה’. שם כתב הרמ"א שנהגו להחמיר שלא להדליק מנר לנר כיון שעיקר מצוותו נר אחד והשאר אינו אלא למצוה, לכן אין להדליק זה מזה. הרי מבואר שלא כל הנרות בדרגה שוה.

אכן כבר תמה בספר גליא-מסכת שעיקר טעמו של הרמ"א צריך עיון טובא שהרי ממסקנת סוגית הגמרא (שבת כג) עולה שמדליקים מנר לנר, וכמו שכתבו הראשונים, אלא שכתבו התוס' שנהגו להחמיר בדבר ואין לשנות המנהג. הרי משמע שמדינא אין איסור בדבר אלא שנהגו סלסול שלא להדליק מנר לנר, - ואם כן מבואר שבעצם אין חילוק בין הנר האחד לנרות הנוספים אלא כולם ‘נר מצוה’ הם ודלא כהרמ"א. וא"כ שפיר נתיישב מנהג העולם להתחיל להדליק מהנר הנוסף, שגם הוא בעצם עיקר המצוה כמו הנר הימני [ואף שהנר הנוסף אינו בטפח הסמוך לפתח, אך כיון שכולם מעיקר המצוה, וא"א לכולם באותו טפח, ע"כ דסגי בכך שהנרות מתחילים בטפח הסמוך, ואין נפקותא אם מתחיל בתוך הטפח או מחוצה לו].



[מקורות למנהג אשכנז בדברי הקדמונים]

[נר הנוכה, חובת הבית או חובת גברא]

נמצא לפי המבואר עד כה, שדין הידור מצוה שבכל התורה אינו ענין למהדרין בנר הנוכה, וממילא השאלה אם יש מקום להידור מצוה בלא עיקר המצוה, אינה נוגעת לפלוגתא אם אחד מדליק את כל הנרות או כל אחד ואחד מדליק. ואם כן שבנו למקומנו הראשון, לתמיהה מאין הוציא הרמ"א שכל אחד ואחד מבני הבית מדליק.

10 נראה לפי"ו שההדלקה לא נסתיימה עד שהדליק כל הנרות של אותו היום. ולפי"ו יתחדש שאם כבה הנר קודם שהדליק את כולם, זקוק להדליק שוב שעדיין לא יצא ידי המצוה כל עוד לא נסתיימה הדלקת כולן [וכ"כ הבאה"ל סוס"י תרעג, אלא שהיה אפשר לפרש דבריו בפשיטות שאם בא להיות מן המהדרין צריך להדליק כדי שיהיו כל הנרות דולקות יחד בשעת ההדלקה, כמספר הימים, אבל לפמ"ש"ג בפירושי הארחות-חיים יתכן שחייב לעשות כן מאחר שבא להדליק בדרך ‘מהדרין’, לא יצא בנר אחד].  
והנה כתב מהרש"ל, והובא בפוסקים, לומר ‘הנרות הללו’ לאחר הדלקת הנר הראשון. וכן המנהג הרווח. אך כתב הפמ"ג (תרעו מש"ו ה' וא"א ג) שמי שאומר ‘הנרות הללו’ לאחר כל ההדלקה - שפיר דמי. וכ"כ המאמ"ד עפ"י משמעות הפוסקים, וכתב שכן נוהגים. ולפי האמור טעמם מבואר שפי' שעדיין לא כלתה המצוה עד שידליק כולם, וכשם שאין להפסיק בתוך כדי אכילת כוית מצוה אעפ"י שהתחיל המצוה, שהרי עדיין לא נשלמה ולא יצא ידי חובתו. [ודומה זה לנידון אמירת תחינות בתוך שלשים קולות ודקיעות דמיושב].

התורה<sup>11</sup> [והרי לא מצינו בשאר מצוות גדרים מסוימים של ‘מהדרין’ ו‘מהדרין מן המהדרין’, וע"כ היא צורה מיוחדת של תקנת חכמים]. אלא עיקר תקנת חכמים מעיקרא כך היתה, שיש אפשרות לקיים המצוה בנר אחד ויש אפשרות נוספת של קיום עיקר המצוה בדרך ‘מהדרין’ - נר לכל אחד ואחד, ואפשרות נוספת לקיימה כ‘מהדרין מן המהדרין’, ולעולם בכל אחת מן הדרכים יש קיום של עיקר המצוה בכל הנרות שמדליק, ואין הנרות הנוספים ‘נרות הידור’ גרידא.<sup>12</sup>

ע"כ, גם לשיטת הרמב"ם שאין קיום ‘הידור’ שלא בשעת קיום מצוה, כאן מדליק נרות נוספים הגם שכבר קיים מצות ‘נר איש וביתו’, מפני שרצונו לקיים את עיקר המצוה בדרך של ‘מהדרין’. וסובר שאעפ"י שכבר יצא ידי חובתו, שפיר יכול לקיים המצוה במסלול נוסף של ‘מהדרין’. וסובר עוד שיכול אף לברך עליהם כיון שיש בהדלקת הנרות הנוספים קיום בעיקר המצוה כמו הנר הראשון, ואינו קיום ‘הידור’ גרידא.<sup>13</sup>



ובכך מתבארים דברי הארחות-חיים (הובאו ביתה יוסף תרעב): מי שלא הדליק בליל שלישי אלא שתי נרות - זה היה מעשה בלונלי והחמירו שידליק מה שחיסר, וא"צ לברך שוב כי הברכה שעשה בתחילה, על חיוב כל הנרות עשאן. ודבריו מורים כדברי הרמב"ם בתשובה הנ"ל, שאילולא נתכוין מתחילה על כל הנרות, מברך שוב על קיום ה‘מהדרין’. אלא שיש בדבריו תוספת ש'החמירו שידליק מה שחסר' - והרי כל הדלקת המהדרין רשות היא ואינה חובה, ואילו פשטות הלשון<sup>14</sup> מורה שחייבוהו להדליק נר נוסף. [ואין נראה כלל סברת האומרים דהאידינא דנהגו כו"ע כמהדרין, והוי עלייהו כחובה. ובוזה מפרשים מה שהשו"ע לא הביא כלל מצות נר איש וביתו אלא כתב כמה נרות חייב להדליק - בלילה הראשון אחד ומוסיף והולך (ועמד בזה בפמ"ג ובאבי עזרי). אך זהו מלתא חדתא שלא כמשמעות שאר כל הפוסקים].

ובשו"ת כתב סופר (קלה) כתב שאמנם די בנר אחד, אבל אם מדליק כמה נרות ופוחת ממנין הימים מגרע גרע, שבכך יש לטעות בימי הנס ועל כן חייב להדליק הנרות שמחסר. ולכאורה עדיין תימא הלא סוף סוף כבר יצא ידי חובתו בנר הראשון שהדליק, וכיצד חוזר ומתחייב כשהוסיף להדליק אחריו - אך לפי האמור ניחא טפי, שהואיל והכניס עצמו לצורת קיום דמהדרין בהדלקת כמה נרות - חל עליו חיוב כל ההדליק כולן. וזו כוונת הארחות-חיים בדבריו: ‘על חיוב כל הנרות עשאן’ - והלא אין זה אלא רשות, אלא שבמסלול של

יא וכן נקט באבי עזרי בסגנון דומה.

יב רש"י (שבת כא:) פירש ‘כנגד הימים היוצאים’ - והיום שעומד בו בכלל היוצאים. וכבר העירו (ע' בית הלוי עה"ת) למה נצרך לכך הלא בפשיטות י"ל שטעם זה קאי רק על הנרות הנוספים הבאים משום הידור, מלבד הנר הראשון. אך לפי האמור ניחא, שאין כאן נר עיקרי ונר נוסף אלא כל הנרות כיחידה אחת הן.

יג ומו"מ כיון שהדלקת מהדרין רשות, אם אין לו כסף כי אם לקידוש היום ולנר אחד, ואם ידליק כמהדרין לא יחא לו לזין - יקח יין וידליק נר אחד בלבד (כמבואר במ"א תרעח סק"א). וכן אם יש לו שני נרות ביים השני - מוטב שיתן לחברו נר אחד ויקיימו שניהם המצוה, משידליק בעצמו שנים (כמוש"כ המג"א תרעא, א) - מהאי טעמא.

יד כן הלשון לפנינו בב"י, אבל במקור הדברים בארחות חיים הלשון ‘הסכימו’ במקום ‘החמירו’. וכן גרס הפ"ד (סוס"י תרעב) בב"י. ונראה שגם לשון ‘החמירו’ יכולה להתפרש אם בא להיות מן המהדרין, כסתמא דמלתא.

**ופירוש** דבריו על פי מה שבאר הגרא"ו (קוב"ש ח"ב ל. וכן הרחיב בזכרון שמואל יח-יט. והארנו במק"א") הדין דכל שאינו מחויב בדבר אינו מוציא אחרים ידי חובתם (ע' ברכות כ ועוד), ששני דברים נכללו בזה; א. כדי שיחול שם 'מעשה מצוה' או 'ברכה', צריך שיהא העושהו מחויב בדבר, שאל"כ הרי זה מעשה קוף בעלמא וצפצוף הזרזיר, ואין אחרים יכולים לקיים במעשה כזה את מצוותם. ב. כדי להוציא אחרים ידי חובתם, צריך שיהא בר-חיוב כמותם. והנה אם הדליק מי שאינו בר-חיוב נר בבית, כגון נכרי, ודאי אין שייך לצאת בזה ידי מצות נר חנוכה, מפני שאין כאן 'מעשה מצוה' אלא נר בעלמא הוא, אבל אם מדליק מי שמחויב במצוה הרי זה 'מעשה מצוה', אלא שכדי להוציא אחר אין די בכך רק צריך שיהא באותה דרגה של חיוב כמו זה שבא להוציא, אך כל זה אם בא להוציא אחר, אבל אם האחר אינו מחויב בחובת גברא רק הבית הוא שמחויב, הרי ממילא מתקיים חיובו בהדלקת הנר של זה הגם שאינו מחויב כמותו, כי סוף סוף חלות-שם מעשה מצוה יש כאן, והרי קויימה חובת הבית. ובזה שונה קריאת המגילה מנר חנוכה, שבמגילה שהיא חובה המוטלת על הגברא, אינו יכול לצאת ידי חובתו על ידי קטן המחויב בדרגת חיוב פחותה ממנו, משא"כ בנר חנוכה שהיא חובת הבית בלבד, הרי אינו צריך לצאת ממנו אלא כל שהדליקו בבית נר חנוכה נפטרו כולם.<sup>11</sup>

**ואמנם** כן יש לשמוע בלשון הרמב"ם (חנוכה ד,א): 'מצותה שיהיה כל בית ובית מדליק נר אחד' - ריהטא דלשנא משמע שלדעתו היא חובת בית ולא חובה המוטלת אקרקפתא דגברא.



[המתאכסן מחוץ לביתו; כוונה שלא לצאת בהדלקת ביתו]

**אך** נראה שאין כן דעת הרמ"א, שכן הביא (תרעזג) מתרומת הדשן ומהרי"ל שאדם השוהה מחוץ לביתו ומדליקין עליו בביתו, אם רוצה להחמיר ולהדליק בפני עצמו - מדליק בברכה. וכתבו הפוסקים (ע"ש בלבוש ומג"א) שצריך לכיין במחשבתו קודם שעת ההדלקה שאינו רוצה לצאת בשל אשתו, שעיי"כ חל עליו חיוב ההדלקה ושפיר יכול לברך ולהדליק. ואולם מהרש"ל חלק על כך וטען דלאו כל כמיניה לומר שאינו רוצה לצאת בשל אשתו המדלקת בביתו. ואילו ה"ט"ז הצדיק פסק התה"ד והרמ"א. ונראה דבהא פליגי; מהרש"ל נקט שהיא חובת הבית, וכיון שהדליקו בביתו, אין כלום במה שמכוין שלא לצאת בהדלקה זו שהרי כבר נפטר ממילא בכך שבביתו מודלק הנר. וכמו לענין מזוזה - אטו יכול אדם לכיין שלא לצאת במזוזה הקבועה בפתח

יז שיעור כז.

יח ויש לחקור לפי הדעה החולקת וסוברת שקטן אינו מוציא, האם מפני שאף לשם 'מצוה' צריך דרגת חיוב שוה, או לעולם סגי בכל חיוב לחלות שם מצוה, רק ס"ל שגם כאן יש הוצאת ידי חובה לחברו ולכך צריך בר חיוב כמותו. ונפ"מ לכא"ו בקטן שהדליק קודם הערב שמש ובליה נעשה גדול, שלפי הצד הראשון בפשוטו לא יצא שהרי זו הדלקת קטן וכנר של רשות, אבל לפי הצד השני יתכן שיצא בזה, שהרי אין כאן נידון של הוצאת אחרים והלא הוא בעצמו הדליק נר מצוה, ומאי אכפ"ל שלא היה מחויב בדרגת חיוב של עתה. וצ"ע.

**והנה** כבר חקרו האחרונים בעיקר מצות נר חנוכה, האם חובת גברא היא המוטלת על כל יחיד ויחיד, אלא שכל בני הבית יוצאים ידי חובתם על ידי האחד שמדליק ומכוין להוציאם, או שמא חובת הבית היא. (ע' פנ"י שבת כא: ושפת אמת שם ביתר הרחבה).

**ואין** להוכיח שחובת הבית היא ממה שמבואר בפוסקים שאדם שאין לו בית אינו מדליק [כן מבואר ממה שכתבו הטעם שתקנו ברכת הרואה נר חנוכה - מפני אלו שאין להם בית ואין בידם לקיים המצוה. ערש"י שבת כג. ותוס' סוכה מו. ועוד] - כי אף אם חובת גברא היא, אופן קיום המצוה הוא להדליק בבית, וכשאין לו בית הרי אין לו את המקום הנצרך לקיום המצוה.

**מאידך**, אין להוכיח איפכא מדין האכסנאי שאין מדליקים עליו בביתו, שחייב להדליק במקום שהוא דר שם או להשתתף עם בעל הבית בנר - והרי אם חובת הבית היא, מדוע לא יפטר מן המצוה כיון שאין זה בית שלו [וכמו שפטור ממזוזה. ער"ן שבת כג שזהו החידוש בדין אכסנאי], ואותו הבית כבר מתקיימת בו המצוה ע"י אחר - כי תקנו החיוב בבית שהוא דר בו, ואין צריך שיהא הבית שלו דוקא כמזוזה, והואיל ואינו קבוע עם בעה"ב וסמוך על שלחנו תדיר להחשב מבני ביתו, צריך להשתתף עמו כדי שהדלקת הבית תעלה לו, או להדליק לעצמו.



**וי"ש** להביא מדברי התוס' בסוכה (מו סע"א), שעמדו על הטעם שתקנו ברכת הרואה נר חנוכה ולא בשאר מצוות. וכתבו טעם אחד, מפני שיש כמה בני אדם שאין להם בתים ואין בידם לקיים המצוה, לכך תקנו להם ברכת הרואה. וחזרו והקשו ממזוזה שלא תקנו בה ברכת הרואה. יעו"ש. והנה אם נר חנוכה חיובא דגברא הוא, אין מקום להקשות מאי שנא ממזוזה, שהרי מזוזה חובת הבית היא ומי שאין לו בית אינו בכלל החיוב כלל ומה טעם לתקן לו ברכה, משא"כ נר חנוכה שהיא מצוה המוטלת על כל אדם, שפיר תקנו ברכה לרואה את הנר מפני שאין לו בית להדליק בו - ומשמע שנקטו שאף נר חנוכה חובת בית היא, ועל כן השווהו למזוזה<sup>12</sup>. (וע' בתשו' הגר"ד מנובהרדוק המובאת בשו"ת באר אברהם טז).



[קטן המדליק לכל בני הבית]

**ובשו"ת** חכם צבי (תשובות נוספות יג) נשאל על מה שהובא באו"ח (תרעהג, - לדעת 'יש מי שאומר') שקטן שהגיע לחינוך מוציא בהדלקתו את הגדול, ואילו לענין מגילה נקטינן בסתמא (באו"ח תרפטב) שאינו מוציא, דלא אתי תרי דרבנן ומפיק חד דרבנן (כדברי התוס' במגילה יט:). והשיב שסובר השו"ע שבחנוכה כיון דלאו אקרקפתא דגברא מוטל חיוב ההדלקה אלא אחד מדליק בפתח החצר ושוב אין חיוב על אף אחד מבני הבית, לכך די בקטן שהגיע לחינוך המדליק, אבל בקריאת המגילה המוטל על כל אחד ואחד לקרוא או לשמוע, אין קטן מוציא את הגדול.

טו בעיקר החקירה נראה דנפ"מ למי שיש לו שני בתים שדר בהם, כגון שנכנס ויוצא מזה לזה או שיש לו בני בית בשניהם, שאם היא חובת בית חייב להדליק בשניהם מעיקר דינא ולא רק מפני החשד. ומנה שמבואר בפוסקים (תרעאח, מהלבלבו) שאין חיוב אלא מפני החשד, זהו כשדר באחד מהם.

כדי לקבוע מזווה נוספת!<sup>ט</sup> ואילו התרומת-הדשן ומהרי"ל נקטו שנו חנוכה חובת גברא היא<sup>י</sup> - בשונה ממזווה - ושפיר יכול לכוין שלא לצאת בהדלקה שבביתו ולהדליק בעצמו בברכה.

**והנה** בתרומת הדשן (קא) נימק דין זה, משום דהוי נמי בכלל המהדרין; דכי היאך דיש הידור בנר לכל אחד ואחד בבית אחד, הכא נמי יש הידור בנר לאיש ונר לאשתו בשני מקומות'. והשתא, לפי פירוש הרמב"ם שבעל הבית מדליק נר לפי מנין אנשי הבית, מאי שייטא לדין זה שרוצה להדליק בעצמו במקומו. ומוכח ומבואר בתרומת הדשן שנקט בפשיטות שפירוש 'נר לכל אחד ואחד' היינו שכל אחד מקיים ההדלקה בעצמו, ושפיר מוכיח שרשאי לעשות כן גם כשהוא במקום אחר, הגם שאשתו מדלקת בביתו. הרי לפנינו מקור נאמן למנהג אשכנז, בדברי תרומת הדשן שבא ללמד ממהדרין לאכסנאי ונמצא למד בפירושא דמהדרין. וטעמו מבואר מתוך דבריו - שנקט דנר חנוכה חובת גברא היא, ושפיר יכול לכוין שלא לצאת בהדלקת בעל הבית כדי להדליק בעצמו. והיא צורת המצוה ד'מהדרין'.



**נמצא** אם כן שהרמב"ם לשיטתו שהיא חובת בית, א"כ לאו כל כמיניה לכוין שלא לצאת בהדלקת האחר [כטענת רש"ל, וכמזווה], ובודאי אין מקום להידור בכגון זה, על כן בהכרח לפרש 'המהדרין נר לכל אחד ואחד' - שאחד מדליק כמספר אנשי הבית<sup>כ</sup>. ואילו התרומת-הדשן ומהרי"ל ורמ"א בעקבותיהם סוברים שיכול לכוין שלא לצאת בהדלקה שבביתו, הרי נקטו שחובת גברא היא ושפיר מתפרש 'נר לכל אחד ואחד' שכל אחד ואחד מדליק נר לעצמו, בכך שמכוין שלא לצאת בהדלקת בעה"ב<sup>כ</sup>.

**ומיושבות** א"כ הקושיות דלעיל, שאין חשש ברכה לבטלה בהדלקת כל אחד מבני הבית - כי כן עיקר גדר המהדרין שמכוונים שלא לצאת בהדלקת בעה"ב ומקיימים המצוה בעצמם, ומאידך הנשים אינן מדליקות כי בסתמא דמלתא יוצאות בהדלקת בעליהן משום ד'אשתו כגופו', משא"כ שאר בני הבית הזכרים, מתכוונים שלא לצאת בהדלקת בעה"ב

ט יש להעיר קצת מדקדוק הלשון 'מדליקין עלי בגו ביתאי', והלא אין ההדלקה מתייחסת על האדם להוציאו. והיה סני 'מדליקין בגו ביתאי'.  
גם קשה ממש"כ רש"ל שאם אינו יודע אם אשתו הדליקה עליו - מדליק בברכה, ואם הגיע לביתו באותו לילה מדליק כיון שכבר חלה עליו ידע אם הדליקה מאחר ולא ידע אם הדליקה עליו. והרי הדליקו בבית ומדוע לא יצא בהדלקה זו - ומובח שגם לדעתו צריך כוונה לצאת ולהוציא, ורק משום ברכה לבטלה כח דלאו כל כמיניה שלא לצאת בהדלקת אשתו, וכמו שפירש ב'בלב"ש'. [ונראה שאף אם חובת הבית היא, סו"ס קיום המצוה מתייחס לאדם ואינו מקיים בלא רצונו. ולפי"א אף במזווה אם מכויין שלא לצאת בה, הוי כיושב בבית בלא מזווה].

כ וכן נקט ביד אפרים בסו"ס"י תלב ש"נח' חובה אקקפתא דגברא (וצ"ע בדבריו שם).

כא ולפי"א אז מדליקים בני הבית לאחר שכבר הדליק בעה"ב, לכאורה הוא ברכה לבטלה להרמב"ם, שהרי כבר קיימה חובת הבית ואין מצוה בהדלקה זו [ורק אם ידליקו כולם כאחת לא היא לבטלה]. ואולם נראה שהאילוף ואף בכך מתקיים בזה הידור, ולדבריו בתשובה (כהגבית אחרונים) מברכים על כל נר נוסף, א"כ אין כאן ברכה לבטלה רק אולי משום ברכה שאינה צריכה אין לעשות כן לתחילה. ויש מקום לפי"א לומר שאדם העושה כן כדי לצאת ידי הדעה האחרת בפירוש המהדרין, אין זו ברכה שא"צ.

כב לפי המבואר לעיל שגדר המהדרין הוא כמסלול נוסף בעיקר המצוה [לא כתוספת של הידור על נר העיקר], יש מקום לומר באופן אחר: עיקר החיוב דנר חנוכה הוא בגדר חובת הבית, והיא 'מצות נר איש וביתו', ויש מסלול אחר של אופן קיום המצוה כתובת גברא, הוא המסלול דמהדרין. [ושמא לפי"א אין צריך לכוין שלא לצאת בנר הבית, אלא הרשות נתונה להדליק 'נר דגברא' מלבד הנר שהודלק לחובת הבית. וכן נראה לדייק מלשון הא"ר (תרעו סק"ד). אלא שבמהרי"ל ומג"א מבואר שרק מפני שאינו רוצה לצאת בהדלקת אשתו אין כאן ברכה לבטלה. ואולם לפי משמעות האחרות-חיים הנ"ל שאפשר לברך על ההידור, יתכן שאף אם יצא בשל אשתו, יכול לברך על הדלקת עצמו לקיים בזה הדלקת מהדרין. אך צ"ע דהמג"א בס"י תרנ"ט סק"ה הביא דברי הא"ח, ואילו כאן משמע שהצריך לכוין שלא לצאת בהדלקת אשתו. ושמא הכא שאני שאם לא נתכוין מתחילה להדליק בעצמו לא עקר עצמו משיכונו לביתו ושבו א"א לו להדליק במקום אחר, דלא היינו ביתו, הלכך צריך שיכוין כדי להעתיק חיובו על בית זה שדר בו].

**והטעם** לכך שנטו האשכנזים מפירוש התוס' ב'מהדרין מן המהדרין' ונקטו בזה כהרמב"ם, כי התוס' לשיטתייהו בפירוש 'מהדרין' שאחד מדליק לכולם, הוקשה להם ד'מהדרין' ו'מהדרין מן המהדרין' סותרים זל"ז דהלא ליכא היכרא לימים. ולכן נקטו שהמהדרין מן המהדרין אינם עושים כמהדרין, אבל לפי פירוש התה"ד ודעימיה ב'מהדרין', ש'נר לכל אחד ואחד' היינו שכל אחד מקיים המצוה בעצמו, ליכא קושיא וסתירה כלל וכדלקמן, וא"כ תבנא לפרש 'מהדרין מן המהדרין' כמשמעות הפשוטה כפי שפירש הרמב"ם, המהדרין מבין אותן מהדרין דאיירינן בהו, המדליקים נר לכל אחד ואחד.



[באור שיטות רש"י ותוס' בסוגיא לאור האמור]

**ה** דהנה דעת רש"י (בשבת כא:): שמדליק בפתח הבית לחצר. והתוס' חולקים וסוברים שמדליק בפתח החצר הפונה לרשות הרבים. והביאו להוכיח מהא דאמרין (כג:): נר שיש לה שני פיות עולה לשני בני אדם - משמע לשני בעלי בתים, הרי שכל בני החצר מדליקים בפתח החצר שעל כן משכחת לה נר אחד לשני בתים, אבל אם כרש"י שמדליק בפתח הבית, אי אתה מוצא נר אחד לשני בני אדם שהרי כל אחד מדליק בפתח ביתו הפרטי. והעיר מהרש"א שרש"י לשיטתו כבר תירץ הקושיא במה שפירש להלן 'לשני בני אדם' - למהדרין המדליקים נר לכל אחד ואחד. אכן כבר פירש היטב הגליא-מסכת שהתוס' נמנעו מזה מפני שהם נקטו בפירוש המהדרין כהרמב"ם שאחד מדליק כמספר אנשי הבית, וכמדויק בלשונם לעיל מיניה: 'כשמוסיף והולך או מחסר... אבל אם עושה נר לכל אחד אפילו יוסיף מכאן ואילך ליכא היכרא' - הכל בלשון יחיד, דמשמע שהאחד מדליק כמספר הימים או כמספר הנפשות. ולשיטתם זו נמנעו מלפרש לשון 'לשני בני אדם' כלפי בני הבית, שהרי לפי שיטתם חובת הבית היא, והמהדרין מדליקים הדלקה אחת של כמה נרות על ידי אדם אחד כמנין אנשי הבית ואין כאן הדלקה ל'שני בני אדם', ואם כן הול"ל 'עולה לשני נרות'.

**אבן** בדעת רש"י נראה [שלא כפי שפירש בדעתו בגליא מסכת] שלדעתו המהדרין מדליקים כל אחד ואחד לעצמו, ושפיר

[יסוד חילוקי המנהגים בדברי הגאונים]

**הרי** נתבאר שמקור המנהג שהביא הרמ"א, יש לו בית אב בראשונים חכמי אשכנז; בפירוש רש"י ובתרומת הדשן. אכן נראה שכבר נפתח הדבר בדברי הגאונים, דהנה נחלקו ראשונים ואחרונים (ע' מאירי שבת כג; מ"מ ד, ד; פר"ח ולבוש תרעז; פמ"ג תרעא תרעח) אודות שני אנשים הדרים בבית אחד בקביעות; יש אומרים שכל אחד צריך להדליק נר לעצמו, שאין כאן דין 'אכסנאי' שהקלו עליו להשתתף עם בעה"ב. ויש אומרים שמדליקים נר אחד בשיתוף. וכן הביא בשבלי הלקט בשם רבותינו (מובא בבאה"ל תרעז, א). והנה במקור הדברים (באוצר הגאונים שבת) איתא שאעפ"י שרשאים להדליק בשיתוף, אם רצו להדליק בנפרד - מדליקים, כי היכי דאמרינן 'המהדרין - נר לכל אחד ואחד'. הרי מפורש בדברי גאון שמפרש שכל אחד ואחד מדליק, שאילו לפירוש הרמב"ם שהאחד מדליק כמנין אנשי הבית, אין כל ראייה מהמהדרין לנידון שני בעה"ב אם מדליקים נר אחד או כל אחד מדליק לעצמו.

**מאידך** בדברי רבי סעדיה גאון בסידורו מבואר כדברי הרמב"ם, שאחד מדליק כמנין אנשי הבית. נמצא שנידון זה אם כל אחד מבני הבית מדליק או אחד מדליק כמנין אנשי הבית, נחלקו בו הגאונים והראשונים, ומנהג אשכנז יסודתו בהרי קדש.

**והשתא** מיושבים דברי המשנ"ב, דהא דמצינו בתוס' שעדיף לעשות כמהדרין מן המהדרין מלעשות כמהדרין, והו' רק לשיטתם שהכל הוא קיום חובת הבית בהדלקת בעה"ב המדליק לבדו, והם שני אופנים של הידורים בהדלקת בעה"ב, או כמנין האנשים או כמנין הימים, ובזה דעתם לעשות כמנין הימים [שאז ידליק נרות רבים יותר, כסברת הר"ן], אבל לדידן זהו סוג הידור אחר, לעשות ההידור בעצמו. ונקט המשנ"ב שהידור זה קודם להידור ד'מהדרין מן המהדרין'.



[גדר 'חובת הבית' להתוס' ולהרמב"ם]

**ו** והנה במה שנתבאר שלדעת הרמב"ם נר הנוכה היא חובת הבית, עוד בזה מילין: במקום אחר<sup>22</sup> עמדנו בישוב דבריו בהל' ברכות (יא, ב-ד) שמנה נר הנוכה עם המצוות שמחויב להשתדל ולרדוף אחריהן, כתפלין ושופר, בניגוד למזוזה ומעקה - ומשמע לכאורה שהיא חובת גברא, שלא כמשמעות דבריו בהל' הנוכה. ואמרנו עפ"י מה שנתבאר בהרחבה בשיטתו ששני ענינים יש בהדלקת הנרות: חובת פירסום הנס שהטילו חכמים כחובת הבית, וגם הודאה על הנסים על ידי הדלקת הנרות בברכות, וזהו חיוב גברא.

**ונראה** עתה לפרש דבריו בדרך נוספת. לדעת הרמב"ם 'חובת הבית' לאו היינו חובה שבכית גופו כלומר המבנה - כמו שנקטו התוס' בסוכה הנ"ל שהשוו נר הנוכה למזוזה - אלא כוונתו חובה על אנשי הבית ככלל, לא חובת כל יחיד ויחיד בפרטות. למה הדבר דומה - לחובת קריאת התורה שדנו בה האם 'חובת היחיד' היא [אלא שאינה מתבצעת בפחות מעשרה] או

פירש 'לשני בני אדם' - בני הבית המדליקים כמהדרין [ולשיטתו זו שפיר כתב שמדליק בפתח הבית לחצר, ואין קושיא מהא דנר אחד עולה לשני בני אדם].

**הר"ע** שכן היא דעת רש"י, דהנה בפירוש תיבת 'מהדרין' נראה בפשוטו שהוא מלשון הדר ונוי, כלשון 'הידור מצוה' דעלמא. וכן נראה שפירש הרמב"ם שכתב 'והמהדר את המצוה'. ואולם רש"י פירש 'והמהדרין - אחר המצות, עושין נר אחד בכל לילה לכל אחד ואחד מבני הבית'. נראה שפירשה בלשון ארמי 'מהדר' - מחזר (כדאמרינן בשבת קנו. 'חזרן' ופרש"י מחזר אחר מצוות). ומדוע נטה מלפרש הברייתא כפשוטה בלשון הקדש - אך לפי האמור מתבאר הדבר היטב, כי רש"י מפרש שכל אחד ואחד מבני הבית מדליק [כפי הנראה מפירושו 'לשני בני אדם' - המהדרין, כנ"ל] ואם כן אין כאן תוספת נוי ויופי במצוה אלא תוספת הדלקות וריבוי מצוות, ולכן פירש המהדרין אחר המצוות, מדליקים כל אחד ואחד לעצמו. לא כן הרמב"ם שמפרש אחד מדליק לכולם, פירש 'מהדר את המצוה' - מלשון הידור ונוי, בכך שמרבה האחד בנרות. [אכן יש להעיר דברש"י בדפו"ר וברש"י על הרי"ף הלשון 'מהדרין את המצוות'].

**ור"פ** זה מיושב מנהג אשכנז שהביא הרמ"א מיניה וביה, דהתוס' הקשו שה'מהדרין' ו'המהדרין מן המהדרין' הם תרתי דסתרי, שאם עושה נר לכל אחד אפילו יוסיף מכאן ואילך ליכא היכרא למנין הימים, שיסברו שכך יש בני אדם בבית. ונראה שקושיתם נכונה רק לפי מה שנקטו שהאחד מדליק בהדלקה אחת כפי מנין האנשים [כמדויק מלשונם 'אם עושה נר... אפילו יוסיף' כנ"ל], אבל אם כל אחד עושה הדלקה לעצמו, הלא כיון שהדלקה עושה מצוה הרי ניכרת הדלקתו של כל אחד ואחד שמדליק כפי מנין הימים ולא יותר. תדע שהכל מודים לסברא זו, שהרי קושית התוס' תסתער לכאורה גם לפי שיטתם, שהרי נקטו שמדליקים כל בני החצר בפתח החצר הפונה לרה"ר, ובזה פירשו ההלכה נר שיש לו שני פיות עולה לשני בני אדם - וקשה אם כן לעולם כשמדליק בפתח החצר אין היכר למנין הימים, כי יסברו שיש כך בני אדם בחצר. אלא ודאי הא לא קשיא להו, כיון שכל אחד ואחד מבני החצר מדליק הרי ניכר מספר הימים בשעת ההדלקה. ורק לפי מה שנקטו בפירוש המהדרין שאחד מדליק - מאחר ונקטו שחובת הבית היא ולא חובת גברא, וכשיטתם בסוכה מו הנ"ל - הקשו שאם כן הדלקה אחת היא ואין היכר לימים. וכבר העירו מזה הגר"ד בגליא מסכת והגרי"ד בביה"ל. ואולם בני אשכנז שנהגו בפירוש 'מהדרין' כשיטת רש"י ותה"ד שכל אחד ואחד מדליק לא הוה קשיא להו ולא מידי, דלשיטתם ליכא שום סתירה בין 'המהדרין' ל'מהדרין מן המהדרין' שהרי בכל הדלקה והדלקה איכא היכרא, ולא אכפת לן בהיכרא שלאחר ההדלקה.

**ואכן** לשיטת הרמב"ם שפירש 'מהדרין' כתוס' שבעה"ב הוא שמדליק כנגד מנין כולם, אכן קשיא טענת התוס'. ובשיטת הרמב"ם ההכרח לבאר כהגר"א שנקט שהטעמים בגמרא פליגי ולהלכה ליכא למיחש כלל להיכר הימים. וזה מתאים ברמב"ם לשיטתו בתשובה לעיל, שגם בלילה השלישי אם אין לו שלש נרות מדליק שנים. ונמצא שמנהג בני אשכנז אינו ענין כלל לשיטת הרמב"ם, דלמנהג בני אשכנז אכן חיישינן להיכר הימים אלא דסבירא לן דליכא תרתי דסתרי כלל כיון שכל אחד ואחד מדליק לעצמו].

כג שיעור לו,ו.



בדעת תה"ד ורמ"א].

**נפקותות** נוספות בחקירה זו: האם כשאחד מדליק, הוא מוציא בהדלקתו את האחרים ידי חובתם, לייחס הדלקתו אליהם, או יוצאים הם ממילא. ונפ"מ לענין הצרכת כוונה לצאת בהדלקתו או כשמכוונים שלא לצאת [שנראה שנחלקו בזה מהרי"ל ורמ"א וט"ז עם מהרש"ל]. וכן תתכן נפקותא בקטן שהגיע לחינוך המדליק [כדברי החכם-צבי]. (ד-ו)



**א** נראה שגדר 'מהדרין' בנר חנוכה אינו מגדרי 'הידור מצוה' של שאר מצוות [כמו שנקט הגרי"ז להשוותם] אלא הוא אופן נוסף שתקנו חכמים בקיום עיקר המצוה, כמו נתנו שלשה 'מסלולים' במצוה זו: נר איש וביתו, נר לכאור"א, ונרות כמספר הימים.

**ב** לפי זה, המדליק כמה נרות כמהדרין, אינן חילוק בין הנר הראשון שהוא עיקר לשאר נרות שהם של 'הידור', אלא כולם נבחנים כעיקר המצוה. וכן כשבני הבית מדליקים לעצמם, אין כאן נידון של קיום 'הידור' במנותק מעיקר המצוה אלא הכל נבחן כעיקר המצוה.

**ג** **ומובנת** לפי זה דעת כמה מהפוסקים שמי שהחסיר ממנין הנרות ואח"כ מדליק הנותרים (ולא נתכוין עליהם מתחילה) - מברך עליהם, כי כן תקנו בעיקר המצוה. (ב ג)

'חובת הציבור'<sup>21</sup>. ואם כן נהי שלדעתו האחד מדליק הדלקה אחת כמנין בני הבית ואין הדלקה לכל יחיד ויחיד ככל מה שנתבאר, מ"מ אין זו חובת חפצא דבית כמוזוזה ומעקה אלא חובת האדם היא, אך לא חובת היחיד כפרט אלא חובת כל בני הבית כחטיבה אחת.



## עיקרי דברים

**א** נחלקו הגאונים והראשונים בפירוש דברי הברייתא 'המהדרין נר לכל אחד ואחד', האם הכוונה להדלקה אחת של בעל הבית, המדליק נרות כמנין בני הבית [רס"ג, רמב"ם, תוס', שו"ע], או הדלקה נפרדת של כל אחד ואחד מבני הבית [כן דעת גאון, רש"י, תרומת הדשן, רמ"א]. (ד ה)



**ב** נראה שנידון זה תלוי בשאלה האם מצות נר חנוכה מוגדרת כ'חובת הבית' [אם כחובה כלפי הבית עצמו כדוגמת מזווה (כ"מ בתוס' סוכה), אם חובה המוטלת על בני הבית ככלל (כן י"ל ברמב"ם)] או כ'חובת גברא' המוטלת על כל יחיד ויחיד [כ"נ

כד וכן יש כיו"ב בגדר חזרת הש"ץ וברכת הזימון - ע' בשיעורים קנה רנב.

